

PROCEEDINGS OF THE INTERNATIONAL CONFERENCE ON MUSLIM SOCIETY AND THOUGHT

SURABAYA - INDONESIA, 3 - 4 OCTOBER 2017



IC MUST 2017

Muslim Society and Globalization

Held by:

*Ushuluddin and Philosophy Department of Sunan Ampel State Islamic University Surabaya, Indonesia
and Fakulti Pengajian Islam Universiti Kebangsaan Malaysia*



UIN SUNAN AMPEL
SURABAYA



UNIVERSITI
KEBANGSAAN
MALAYSIA
*National University
of Malaysia*

PROCEEDINGS THE 1st INTERNATIONAL CONFERENCE ON MUSLIM SOCIETY AND THOUGHT

IC MUST 2017

Muslim Society and Globalization

Surabaya, 3 - 4 October 2017

Held by:

Ushuluddin and Philosophy Department of Sunan Ampel
State Islamic University Surabaya, Indonesia and
Fakulti Pengajian Islam Universiti Kebangsaan Malaysia



UINSA PRESS

PROCEEDINGS

The 1st International Conference on Muslim Society and Thought
“Muslim Society and Globalization” held by Ushuluddin and
Philosophy Department of Sunan Ampel State Islamic University
Surabaya, Indonesia and Fakulti Pengajian Islam Universiti Kebangsaan
Malaysia.



Person in Charge	:	Dr. Muhid
Council Committee	:	Muktafi, M.Ag Dr. Aniek Nurhayati
Peer Reviewer	:	Prof. Dr. M. Amin Abdullah Prof. Dr. Achmad Jaenuri Prof. Noorhaidi, Ph.D Prof. Dr. Jaffary Awang Prof. Dr. Salasiah Hanin
Executive of Steering Committee	:	Dr. Abdul Kadir Riyadi
Deputy of Steering Committee	:	Dr. Rofhani
Editor and Layout	:	Fikri Mahzumi, M.Hum Fejrian Yazdajird Iwanebel, M.Hum
Cover Design	:	M. Amiruddin Salamullah



ISBN: 978-602-332-078-3

Publication date: 8 December 2017

Publisher:

UINSA PRESS

Gedung Twin Tower B Lt. 1 Universitas Islam Negeri Sunan Ampel

Jl. A. Yani 117 Surabaya Jawa Timur, Indonesia

Telp. 031-8410298 - Ext. 2103

Preface

Let me brief you a little bit about the background of this conference. This conference is organized jointly by the Sunan Ampel State Islamic University in Surabaya and the Universiti Kebangsaan Malaysia.

The idea behind this conference is our common interest in the need to understand better the nature, future and the fate of our Islamic communities in this very difficult time. We also are interested in developing new theories and critical views of our environment in which our religion of Islam is part of. This conference is therefore aimed at offering new understanding concerning our community and also of our religion vis-à-vis modernity. It also is aimed at challenging uncritical and unsympathetic views not only concerning Islam but also on other religions and religious communities at large.

At the practical level, we gather here to build a commitment on the necessity of working together for the betterment of our Islamic community but also for humanity in general. Researchers and scientists should have a common view on how a better community can be achieved. Scientists like ourselves have a moral obligation to do something to build a better future. And what we can do toward that end is to share our views and expertise and see how that can be applied on the ground. In a nutshell, we gather here to build an intellectual platform on which our commitment to nourish the Islamic community can be carried out.

A gathering such as this is a matter of urgency, considering that our community and religion –like any others- faces serious and demanding challenges. Whether we can survive

IC MUST 2017

Muslim Society and Globalization

these challenges or not very depends upon our ability to organize ourselves. Two things must be done to survive the challenges. First is to explore the potentials of the Islamic community in such a way as to make them ready to face those challenges. Our community cannot stay silent and passive in times of great difficulty such as this. Second, is to dig deep into the epistemological contents of our religion so as to provide a strong theoretical and metaphysical ground for our community to act accordingly. Hence the name of our conference is, International Conference on Muslim Society and Thought.

We do hope that you enjoy your stay in Surabaya and the conference. We equally hope that you will benefit from the conference. It has been our pleasure to organize this conference and to host you all. So, be our guests. We thank you very much.

Abdul Kadir Riyadi

Table of Content

Preface

Subtheme 1 Islam, Politics and Leadership

- 3 – 16 The Politic of Identity: Exposing the Bitter Rivalry between Ahok and Anies in Jakarta Election. Ali Mufrodi, UIN Sunan Ampel Surabaya.
- 17 – 32 Konsep Kepimpinan Berdasarkan Tafsiran Ulama Tafsir Nusantara. Mazlan Ibrahim, Ahmad Yunus Mohd. Noor, Universiti Kebangsaan Malaysia.
- 33 – 50 Kelangsungan Komuniti Muslim: Kajian Mengenai Pelarian Rohingnya di Malaysia. Mohd. Irfan, Jaffary Awan, Muhammad Hilmi Jalil, Universiti Kebangsaan Malaysia.
- 51 – 68 Antara Demokrasi dan Kedaulatan Negara: Anomali Pembubaran Hizbut Tahrir Indonesia dan Bayang-bayang Neo-Otoritarianisme. Abdul Chalik, UIN Sunan Ampel Surabaya.
- 69 – 82 Tingkah Laku Politik Mahasiswa Belia dalam Islam: Analisis Ciri-ciri Pemimpin Belia Menurut al-Quran dan al-Sunnah. Nur Zainatul Nadra Zainol, Lutfan Jaes, Siti Sarawati Johar, Universiti Tun Hussein Onn Malaysia.

- 83 – 90 Balkan di Bawah Pemerintahan Islam pada Zaman Pertengahan. Ammalina Dalillah, Universiti Kebangsaan Malaysia.
- 91 – 102 Meluruskan Sejarah: Perlawanan Terhadap Belanda antara Dorongan Nasionalisme dan Islam. Slamet Muliono, UIN Sunan Ampel Surabaya.
- 103 – 114 Pengaruh Pendidikan Islam terhadap Perjuangan Muhammad Natsir. Mohamad Muzammil, Universiti Sains Malaysia.
- 115 – 124 Misi Profetik Kiai: Dialektika Politik Kiai Khos dan Kiai Kampung dalam Perpolitikan Nasional. Suhermanto, UIN Sunan Ampel Surabaya.

Subtheme 2 Islam, Culture and Art

- 127 – 140 Membaca Ulang Ayat-ayat Jilbab: Upaya Jalan Tengah Kontekstualisasi Pesan al-Quran. Deddy Ilyas, UIN Raden Patah Palembang.
- 141 – 148 Modernitas dan Fluktuasi Tradisi Silaturrehmi di Kalimantan Tengah. Sri Noor Baiti, IAIN Palangka Raya.

- 149 – 160 The Struggle of Traditional Islam in Indonesia: Responses to State Intervention on the Pesantren's Orthodoxy. Iksan Kamil Sahri.
- 161 – 178 Perjumpaan Agama dan Budaya: Melacak Konsep dan Gerakan Radikalisme Islam di Indonesia. Kunawi Basyir, UIN Sunan Ampel Surabaya.
- 179 – 192 Tradisi Malem Tujuh Belasan di Dukuh Blijon Desa Wedi Gedangan Sidoarjo: Sebuah Pendekatan Fenomenologis. Fatichatus Sa'diyah.
- 193 – 208 Sejarah Perkembangan Undang-Undang Tatacara Jenayah Syariah Negeri-Negeri di Malaysia terhadap Pelaku Kanak-kanak. Wafaa', Universiti Kebangsaan Malaysia.

Subtheme 3 Islam and Economy

- 211 – 226 The Rationalization of Abu Yusuf's Economic Thought: An Analysis of the Islamic Public Finance. Hendri Hermawan, Mahmud, Universitas Dian Nuswantoro, Semarang.
- 227 – 244 Literasi Pesantren di Bumi Ken Dhedes: Pelestarian Pegon Jawi Sebagai Warisan Satar Islam Nusantara. Fikri Mahzumi, UIN Sunan Ampel Surabaya

Subtheme 4 Islam, Media and Technology

- 247 – 258 Hadits Inspired Software Development Methodology. Moch Yasin, UIN Sunan Ampel. Maisyatus Suadaa, Universitas Airlangga Surabaya.
- 259 – 272 Reaksi Ulama terhadap Aplikasi Warna dalam Mushaf al-Qur'an. Mohd. Faizulamri, Sabri Mohamad, Hamdi Ishak, Universiti Kebangsaan Malaysia.
- 273 – 284 Aplikasi Multimedia sebagai Alat Bantu Mengajar dalam Pengajaran dan Pembelajaran al-Quran. Izuli Dzulkifli, Universiti Kebangsaan Malaysia.
- 285 – 298 Analisa Sumbangan Mi'mar Sinan dalam Bidang Kejuruteraan Awam menurut Mandala Islam. Halimi Mohd. Khalid, Nur Zainatul Nadra Zainol, Abdul Latif Samian, Universiti Kebangsaan Malaysia.
- 299 – 312 Juridical Analysis on the Legal Protection of HIV Patients in Islamic Perspective. Saivol Virdaus, Universitas Islam Kadiri.
- 313 – 326 Islam dan Isu Pencemaran Logam Berat dalam Ikan Ternakan. Abdul Rahim Wan Ahmad, Mohammad Isa, Nur Afiqah, Hanita Tambi, MARA Malaysia.

- 327 – 336 The Correlation between Self Esteem and Self Efficacy with Student's Career Maturity at Sunan Ampel State Islamic University in Dealing with MEA, Siti Nur Asiyah, UIN Sunan Ampel Surabaya.

Subtheme 5 Islam and Education

- 339 – 352 Building and Remodeling the Philosophy of Islamic Education in Indonesia. Zainal Arifin, Universitas Islam Kadiri.
- 353 – 362 Potret Pendidikan Statistik di Fakultas Pendidikan Agama Islam: Studi Kasus Dua Skripsi Mahasiswa Universitas Sunan Giri Surabaya. Lutfi Rochman, UNSURI Sidoarjo.
- 363 – 378 Citizens Democracy Education-Based Religions and Cultures: A Consideration of Democracy School in Jeneponto, South Sulawesi. Muhammad Sabri, UIN Alauddin Makassar. Muh. Ikhsan, IAIN Kendari. Ismail Suardi Wekke, STAIN Sorong.
- 379 – 390 Education System Development: Study on the Strategy of Pesantren al-Amanah in Meeting the International Standard. Vinilika Yulia Rosita, UMS.

- 391 – 404 Cabaran Pelaksanaan Pendidikan Islam Kepada Murid Berkeperluan Khas. Hamdi bin Ishak, Sabri bin Mohammad, Mohd. Faizulamri bin Mohd Saad, Universiti Kebangsaan Malaysia.
- 405 – 422 Kaedah Pengajaran dan Pembelajaran Jawi Braille di Sekolah Agama Pendidikan Khas. Fatimah Nazihah, Latifah Abdul Majid, Tengku Intan Zarina Tengku Puji, Universiti Kebangsaan Malaysia.
- 423 – 438 Pengaruh Globalisasi IPTEK Terhadap Perilaku Anak Perspektif Pendidikan Islam. Ahmad Fauzi, Fadil Hamim, STAI Walisembilan, Indonesia.
- 439 – 454 Menyingkapi Roh Pendidikan dalam al-Quran Melalui Manhaj al-Lataif. Ahmad Fakhurrazi Mohammed Zabidi, Wan Nasyrudin Wan Abdullah, Universiti Kebangsaan Malaysia. Mahfuzah Mohammed Zabidi, Universiti Teknologi MARA Shah Alam, Malaysia.

Subtheme 6 Islam and Psychology

- 457 – 474 Islam, Psychology and Counseling. Khadijah, UIN Sunan Ampel Surabaya.

- 475 – 490 Understanding the Urban Individual Action in Surabaya through the Lenses of Dialectic Bisociative Approach: Al-Zahra Community as a Case Study. Wiwik Setiyani, UIN Sunan Ampel Surabaya.
- 491 – 504 Universal Sufism: Metode Pengukuhan dan Penyebarannya ke Seluruh Dunia. Nozira Salleh.
- 505 – 518 Model Personaliti Bapa menurut Islam dan Aplikasinya dalam Keluarga. Izzah Nur Aida Zur Raffar, Salasiah Hanin Hamjah, Universiti Kebangsaan Malaysia.
- 519 – 534 Model Masjid Kontemporari dalam Memenuhi Keperluan Warga Emas. Muhamad Faisal Ashaari, Nurul Dalilah binti Yahaya.
- 535 – 548 Kaedah Mendapatkan Pilihan Anak Berkenaan Hadhanah Selepas Perceraian: Amalan di Mahkamah Syariah. Nurhidayah Muhamad Hashim, Shanizah Ngatiman, Noorlhuda Sahari, Baterah Alias, Universiti Teknologi MARA Malaysia.

- 550 – 568 Model Kecerdasan Personal Wanita dalam al-Quran: Kajian Ayat 37 Surah Ibrahim dan 7-13 Surah al-Qasas. Najah Nadiyah Amran, Universiti Kebangsaan Malaysia.

Subtheme 7 Islam and Civilization

- 571 – 588 Do We Remain Murji'ite? Rediscovering the Islamic Theological Roots of the Current Indonesian Muslims' Religious Understanding and Its Ethical Consequences. Fauzan Saleh, STAIN Kediri, Indonesia.
- 589 – 608 Mahmud Yunus: His Profile, Prominent Figure, and Contribution. Eficandra, IAIN Batusangkar, Indonesia. Mohd. Nasran Mohamad, Muhammad Adib Samsudin, Anwar Fakhri Omar, Universiti Kebangsaan Malaysia.
- 609 – 628 Menimbang Premis-premis Agama: Upaya Mencairkan Kebekuan Hubungan Islam dan Barat. Syaifulloh Yazid, UIN Sunan Ampel Surabaya.
- 629 – 636 Learning and Discerning Peaceful Coexistence and Religious Harmony from Ibadhism in Oman. Luthfi Rahman, UIN Walisongo Semarang.

- 637 – 650 Wasatiyyah Dakwah dari Perspektif Pendakwa. Mohamad Zulkifli Abdul Ghani.
- 651 – 664 Islamism and the Development of Religious Movement in Madura from the Strengthening of Religious Symbol to Authoritarianism. Mukhammad Zamzami, UIN Sunan Ampel Suarabaya.
- 665 – 680 Agama dalam Pandangan Charles Kimball. Budi Ichwayudi, UIN Sunan Ampel Surabaya.
- 681 – 696 Siklus Peradaban dalam Perspektif Filsafat Sosial Malik Bennabi. Titis Rosowulan, UIN Sunan Ampel Surabaya.

Subtheme 8 Islam and Language

- 699 – 712 Puisi Endoi Sebagai Instrumen Dakwah Untuk Pembangunan Insan. Noor Sarah, Norazimah, Universiti Pendidikan Sultan Idris, Malaysia.
- 713 – 728 Panduan dan Strategi Kesantunan Berbahasa Menurut Islam. Wan Siti Fatimatul Akmal, Suhaila Zailani, Universiti Kebangsaan Malaysia.

- 729 – 742 Islamization of Foreign Language Education. Kaseh Abu Bakar, Universiti Kebangsaan Malaysia.
- 743 – 752 مظاهر تأثر الفنصوري بإمام الحرمين القشاشي.
Salmah, Universiti Kebangsaan Malaysia.
- 753 – 778 مفهوم حرية التعبير وضوابطها من وجهة نظر الفقه الإسلامي وحقوق الإنسان. Mustofa Hamid, UIN Sunan Ampel Surabaya.
- 779 – 784 الإسلام وعلم النفس والارشادات لصحتها.
Juwairiyah Dahlan, UIN Sunan Ampel Surabaya.
- 785 – 792 أليات تحقيق الامن الدولي: الدول الاسلامية والاوربية دراسة تحليلية للوضع “نموذجاً ما بين التطبيق والتقييد”. Muhammad Hamid, UIN Sunan Ampel Surabaya.
- 793 – 808 متطلبات تحويل المصارف التقليدية إلى المصارف الاسلامية. Musa Ahmad, UIN Sunan Ampel Surabaya.

Subtheme 9 Islam and Social Sciences

- 811 – 824 Characteristic and Ideological Orientation of Islamic Movements.
Biyanto, UIN Sunan Ampel Surabaya.

- 825 – 836 Buruh Migran dalam Perspektif Teologi Sosial: Fenomena Buruh Migran Dalegan di Malaysia. Aniek Nurhayati, UIN Sunan Ampel Surabaya.
- 837 – 854 Iranian Revolution 1979 in the light of Philosophy of History. Azmul Fahimi Kamaruzaman, Mohd. Samsuddin Harun, Jaffary Awang, Universiti Kebangsaan Malaysia.
- 855 – 868 Ibn Thufail's Concept of God and its Actualisation in the Life of Modern Society. Akhmad Jazuli Afandi, UIN Sunan Ampel Surabaya.
- 869 – 884 Wacana Pluralisme dan Dialog Antarumat Agama. Muktafi, UIN Sunan Ampel Surabaya.

Subtheme 10 Islam and Gender Issues

- 887 – 902 Women's Liberation Theology in Islam and its Relevance to Her Welfare in a Capitalistic Society: Indonesia as a Case Study. Puput Dwi Lestari.
- 903 – 920 Empowering Indonesian Women Labor in Malaysia within the Framework of Islamic Teachings. Nur Hidayati, UIN Sunan Ampel Surabaya.

921 – 940 Hamil Luar Nikah dalam Perspektif Undang-Undang Jenayah Syariah di Malaysia dan Program Pembendungannya. Adibah Bahori, Siti Zubaidah Ismail, Universiti Malaya, Malaysia.

841 – 952 The Cultural Reproduction of Salafi Women in Urban Area: Political or Apolitical? Rofhani. UIN Sunan Ampel Surabaya.

Additional Sufism

955 – 971 The Internalization of Dhikr Practice in Human Behaviour. Ahmad Anas. UIN Walisongo Semarang.

KONTIBUSI FORUM KIAI MUDA (FKM) MADURA DALAM MEMBANGUN ISLAMISME DI PAMEKASAN

Mukhammad Zamzami
Universitas Islam Negeri Sunan Ampel Surabaya
zamzami81@yahoo.com

Pendahuluan

Pamekasan, salah satu kabupaten di pulau Madura, diketahui sejak dini menjadi bagian dari kegarahan kelompok Islamis pasca-Reformasi dalam mengimplemen-tasikan syariat Islam melalui penetapan peraturan daerah. Misalnya, proyek Gerbang Salam (Gerakan Pem-bangunan Masyarakat Islami) di Kabupaten Pamekasan yang dideklarasikan pada tahun 2002 jelas memiliki kaitan dengan gerakan syariat saat itu, di mana program-programnya diambil dari Cianjur, sebuah kabupaten di Jawa Barat yang saat itu sedang getol mensyariatasi masyarakat melalui negara (Hariyanto, 2009).²

Diloluskannya formalisasi syariat Islam di Pamekasan jelas memantik tumbuh-kembangnya ragam pemikiran Islamis di kota ini. Beberapa kelompok ingin mengekspresikan gagasan atau ide dalam merespons problem keumatan, baik sosial, politik, dan keagamaan.

² Pada tahun 2001, Pemerintah Kabupaten Cianjur mengeluarkan empat regulasi berbasis shari'ah Islam: Surat Keputusan Bupati No. 451/2712/ASSDA.I/2001 tentang Kewajiban Memakai Jilbab di Cianjur; Surat Edaran Bupati No. 451/2719/ASSDA I/2001 tentang Gerakan Aparatur Berakhlaqul Karimah dan Masyarakat Marhamah; Surat Keputusan Bupati No. 36/2001 tentang Pembentukan Lembaga Pengkajian dan Pengembangan Islam (LPPI); dan Surat Edaran Bupati No. 551/2717/ASSDA/2001 tentang Pelayanan Publik yang Berasaskan Moral Islam dan Masyarakat Islam.

Seperti kemunculan kelompok Badan Silaturrahi Ulama Pesantren Madura (BASSRA), Aliansi Ulama Madura (AUMA), Forum Kiai Muda Madura (FKM), dan lain-lain. Ragam organisasi tersebut mempunyai legalitas dan Kementerian Hukum dan HAM. Mereka dapat dengan leluasa dalam mengawal isu-isu keumatan, karena kendaraan organisasi-organisasi lama disinyalir kurang lentur dalam mengakomodir aksi dan isu aktual.

Artikel ini mencoba menganalisis kiprah organisasi Forum Kiai Muda Madura (FKM), kelompok kiai muda [*lora* atau *gus*] di mana kiprah mereka cukup masif dalam mengorganisir massa dengan membentuk sektarianisme berlapis. Sektarianisme ala FKM ini seakan abai dengan realitas keragaman intra dan antaragama serta kelompok etnis, sehingga seolah-olah dominasi para elite keagamaan ini “mengunci” ruang kebebasan berpikir dalam agama.

FKM dan Islamisme di Pemekasan

Forum Kiai Muda Madura (atau disingkat FKM) sesungguhnya lahir dari organisasi Aliansi Ulama Madura (AUMA). Jika AUMA adalah organisasi yang anggotanya adalah para pengasuh pondok pesantren, maka FKM adalah organisasi yang anggotanya adalah para *lora/gus*. *Lora* atau *gus* atau *bhindhârâh* adalah merujuk kepada penyebutan keluarga kiai yang mempunyai pesantren. Penyebutan tersebut adalah se bentuk penghormatan kepada putra/putri dan kerabat kiai (Madjid, 1997:24). Bagi Zamakhsyari Dhofier, *lora* digambarkan sebagai seorang yang dapat mewariskan kelebihan-kelebihan yang melekat pada diri kiai, baik ilmu maupun kekuatan supranatural (Dhofier, 1982:32).

FKM ini diinisiasi pendiriannya oleh para kiai yang tergabung di AUMA. Organisasi ini didirikan pada tanggal 9 Agustus 2015. Dalam rumusan AD/ART-nya, para anggota

yang tergabung dalam organisasi ini adalah *lora* dan ustaz yang berusia antara 20-40 tahun. Organisasi yang berpusat di Pamekasan ini dikomandoi oleh Lora Umar Hamdan Karrar bin KH Ali Karrar Shinhaji. Sekretarisnya adalah Lora Imadul Haq Fadholi bin KH Fadholi Moh. Ruham. Komposisi ini hampir sama dengan komposisi ketua dan sekretaris AUMA. Jika sang kiai/bapak membidani organisasi AUMA, sang anak/*lora* membidani kelompok bentukan sang bapak, FKM.

Secara genealogis, garis pemikiran antara kedua ormas ini sama. Jika para ideologinya adalah kelompok tua (AUMA), maka kelompok muda menerjemahkan pemikiran mereka secara praktis. Kiprah organisasi ini cukup signifikan. Secara ideologis, kiprah FKM adalah menerjemahkan pemikiran kelompok tua, AUMA. Isu-isu sosial-keagamaan yang dikawal FKM hampir sama dengan isu yang dikawal AUMA. Secara ideologis, FKM Madura berpijak pada paham Ahl al-Sunnah wa al-Jamaah dan didasari pada sumber-sumber Islam, al-Qur'ân, Sunnah, Ijmâ', dan Qiyâs. Mereka rutin menggelar safari dakwah, bahkan juga mendatangkan narasumber dalam dakwah mereka. Beberapa narasumber pernah dihadirkan adalah KH. Lutfi Bashori (Malang), KH. Idrus Romli (Jember), dan KH M. Najih Maimun (Rembang) yang mengisi tentang paham ke-Aswaja-an pada 3 Agustus 2016 di Pamekasan. Dalam dakwahnya, ketiga narasumber mengingatkan pada masyarakat Muslim untuk membentengi agama Islam sesuai paham dan metode Ahl al-Sunnah wa al-Jamaah.

Kontribusi terkini FKM adalah kerjasamanya dengan beberapa ormas seperti Gerakan Umat Islam Pamekasan (GIUP), Front Pembela Islam (FPI) yang menggelar acara tabligh akbar pada hari Kamis, 13 April 2017 di monumen Arek Lancor Pamekasan dan dihadiri langsung oleh imam besar Front Pembela Islam (FPI), Muhammad

Rizieq Shihab. Seluruh ormas tumpah ruah di acara tersebut. Ormas-ormas seperti Muhammadiyah, Sarekat Islam (SI), Hidayatullah, Persatuan Islam (Persis) dan al-Irsyad, Hizbut Tahrir Indonesia (HTI), dan lain-lain tampak memadati arena tabligh akbar. Ketua Pimpinan Daerah Muhammadiyah (PDM) Pamekasan Daeng Ali Taufik juga saat diwawancarai merasa tergerak untuk hadir dan terlibat dalam acara tabligh akbar. Baginya, kisruh penistaan agama yang dilakukan oleh Basuki Tjahaja Purnama telah menyatukan umat Islam dari lintas ideologi di Pamekasan. Pun hal ini juga diamini oleh Ketua Harkat Pimpinan Pondok Pesantren se-Madura (HP3M), KH Lailurrohman yang menyatakan “saatnya umat Islam bersatu melawan penistaan agama”.

Otoritarianisme FKM di Pamekasan Madura

Dalam kultur keberislaman di Pamekasan, santri memiliki gambaran ketaatan yang tinggi terhadap guru atau kiai. Selain itu, ada pula warisan pemahaman jika santri ingin memiliki ilmu yang bermanfaat, maka ia pun harus menghormati juga putra-putri gurunya. Oleh Zamakhsyari Dhofier, terdapat penciptaan *image* terhadap putra-putri kiai yang dapat mewariskan kelebihan-kelebihan yang melekat pada diri kiai, baik ilmu maupun kekuatan supranatural (Dhofier: 32). Salah satu bukti penghormatan dan ketaatan santri terhadap gurunya juga dapat dilihat pada kunjungan yang selalu dilakukan ke pesantren tempat mereka menimba ilmu, meskipun kiai yang menjadi gurunya telah wafat (Dhofier: 82). Kiai di Pamekasan—sebagaimana di wilayah lain di Madura—memiliki strata tertinggi dalam persoalan agama melebihi dua strata yang lain, *bindhara* dan santri. *Bindhara* adalah orang-orang yang telah menamatkan pendidikan pondok pesantren sehingga mereka memiliki pengetahuan keagamaan yang cukup (Sholichin, 2009:49).

Sementara santri adalah orang yang sedang menempuh pendidikan di pesantren. Dari stratifikasi tersebut, dapat dipahami bahwa kiai memiliki basis massa yang terdiri dari *bindhara* dan santri.

Dalam konteks ketundukan kepada kiai, lahirnya Perda syariat di Pamekasan memiliki hubungan, erat, di mana secara historis Perda tersebut berawal dari keinginan kuat kiai untuk membuat peraturan yang bersumber dari nilai-nilai Islam yang disuarakan oleh partai melalui wakilnya di legislatif maupun langsung kepada eksekutif. Di saat yang sama para elite legislatif dan eksekutif di Pamekasan adalah santri yang memiliki ketaatan yang tinggi kepada kiai, sebuah tradisi hubungan santri-kiai di pesantren.

Beberapa kelebihan yang dimiliki kiai seperti jaringan, karisma maupun *karāmah* mampu menjadi referensi masyarakat. Karena itu pula, kiai dapat mengoptimalkan penggalangan massa dengan mudah. Meminjam teori *patron-client* James Scott (1970:91-113), dapat dinyatakan bahwa kiai mampu menjadi patron dan *uswah* bagi masyarakat (Abdurrahman, 2009:27) melalui karisma yang dimilikinya. Sementara itu, masyarakat Muslim/santri yang menjadi klien menaati segenap nasehat dan arahan kiai, termasuk dalam memberi dukungan pada pilihan politik kiai. Relasi simbiosis antara patron-klien menjadi kian intensif saat keduanya saling membutuhkan. Di posisi ini, kiai mewujudkan eksistensinya dengan pengakuan santri terhadap kedalaman ilmu spiritualnya. Sedangkan santri menjadi objek yang selalu berharap ada keberkahan dari ketundukan pada kiai. Para santri selalu menganggap kiai—sebagai seorang alim bidang agama—adalah pewaris para nabi.

Kemampuan kiai menggalang massa yang menaatinya, akan menempatkan kiai sebagai patron bagi elite politik yang memerlukan dukungan massa besar. Sementara itu,

elite politik akan menjadi klien bagi para kiai yang akan memberikan fasilitas kepada mereka atau pesantren yang diasuhnya. Begitu pula, kiai yang berhasil mendukung elite politik sebagai calonnya akan meneguhkan eksistensi dan kedigdayaannya di mata elite politik, sehingga memiliki posisi tawar (*bargaining position*) yang kuat (Zamroni, 2008:26).

Relasi ini seperti pola hubungan antara *ego* (*al-anâ*) dan *the other* (*al-âkbar*), di mana kiai berposisi menjadi *ego*, dan santri menjadi *the other*. Dialektika terjadi adalah antara kiai (*ego*) yang superior dan kalangan santri (*the other*) yang inferior. Kiai dianggap sosok yang layak memproduksi setiap makna kehidupan, baik agama, politik, dan budaya. Santri dianggap sebagai objek yang inferior dan akan selalu menerima makna yang dihasilkan oleh kiai. Ini seperti sebuah “penindasan” kiai kepada santri, di mana kekuasaan *ego* kiai sanggup memproduksi kebenaran menurut ukurannya. Upaya ini seperti “mengunci” (untuk tidak mengatakan memberangus) kebebasan santri untuk menjalin relasi antar-Muslim yang seharusnya seimbang dan egaliter, bukan didasarkan atas pengaruh dan dominasi.

Berkaitan dengan peran organisasi FKM Madura, maka kontribusi para *lora*-nya dalam memproduksi fatwa sosial dan keagamaan selalu ditahbiskan dalam pola *patron-client*. Pada perkembangannya, ketergantungan para santri terhadap fatwa keagamaan kiai dapat dieksploitasi pada hubungan ketergantungan bidang non-agama. Perihal paham terkait bidang budaya, sosial, politik, dan lain sebagainya selalu ada pembenaran dari kiai. Akhirnya, *lora* berkesempatan untuk menguasai dan memberikan perlindungan dan kemanfaatan lainnya kepada santri. Implikasinya, santri dapat menghibahkan segenap kesetiaan, pelayanan, dan bahkan dukungan politik kepada kiai.

Respons para *lora* kiai yang tergabung dalam organisasi FKM Madura cukup mendapatkan tempat di hati masyarakat Muslim. Penguasaan mereka terhadap basis-basis santri muda di Pamekasan mengindikasikan betapa figur dan karisma para *lora* selalu mendapatkan tempat di hati masyarakat. Misalnya, saat merespons kisruh “penistaan” Islam terkait pernyataan terkait Q.S. al-Mâ'idah [5]: 51 yang diutarakan oleh mantan Gubernur Jakarta, Basuki Tjahaja Purnama (Ahok) beberapa waktu yang lalu. Fatwa-fatwa keagamaan meluncur deras mengujat Ahok. Tanpa proses tabayun kepada Ahok, komunitas Muslim sedang digiring oleh para kiai untuk menjadi umat yang monolitik; bahwa kesatuan budaya Islami masyarakat Pamekasan dianggap harus memberangus non-Muslim.

Bagi kelompok FKM, ide-ide pluralisme global dan demokrasi dianggap bertentangan dengan esensi Islam. Bukti pluralitas pemahaman yang diakui oleh negara Indonesia dan pengakuan terhadap keragaman itu harus ditolak secara membabi buta. Syariatisasi melalui Gerbang Salam menunjukkan bahwa ideologi Islamisme begitu mengakar kuat dalam pemahaman mayoritas Muslim di Pamekasan dan ia harus menjadi hukum daerah (atau negara). Arus ideologi Gerbang Salam diharapkan oleh para kiai diimplementasikan pada skala nasional. Sebagaimana yang tertuang dalam visi, tujuan, dan tugas FKM yang menginginkan ada tatanan masyarakat *shar'î* ala Ahl al-Sunnah wa al-Jamaah dan gairah kuat mereka untuk membendung paham-paham yang menyesatkan, maka aksi-aksi mereka selalu ada pembenaran karena dianggap apa yang dilakukannya adalah bagian dari *amr ma'ruf naby munkar*.

Saat aksi gelar tabligh akbar dengan mendatangkan Ketua Front Pembela Islam, Habib Rizieq Shihab, beberapa waktu lalu, ormas-ormas Islam yang selama ini di Pamekasan tidak cukup dominan pengikutnya seperti

Muhamadiyah, Sarekat Islam (SI), Hidayatullah, Persatuan Islam (Persis) dan al-Irsyad, Hizbut Tahrir Indonesia (HTI), dan lain-lain tampak memadati arena tabligh akbar. Mereka menyatukan diri dalam isu Islamisme dan melupakan perbedaan ideologis. Hanya sedikit kiai NU yang memilih untuk “diam” dan tidak ikut aksi, namun secara umum para kiai NU yang tergabung dalam organisasi BASSRA, AUMA, FKM, HP3M hampir secara keseluruhan terlibat dalam aksi. Artinya, agenda islamisme yang dimobilisir para kiai kepada santrinya adalah dalam rangka membangun tatanan yang totaliter, dan bisa disebut dengan sebagai *nizâm Islâmî*. Jika dicermati dengan saksama AD ART FKM tidak akan didapati kata Pancasila dan demokrasi; sebuah kata kunci untuk memahami tatanan negara Indonesia. Bisa diprediksi bahwa solusi Islami (*al-hall al-Islâmî*) di Pamekasan yang sebenarnya sudah tergambar utuh dalam ide Gerbang Salam dan dilanjutkan dengan sikap keberagamaan ormas-ormas Islam adalah usaha menolak berbagi kekuasaan dengan non-Muslim.

Ormas-ormas tersebut tidak menahbiskan dirinya sebagai organisasi Islami dan terkualifikasi sebagai lembaga demokratis yang merepresentasikan Islam sipil, tetapi mereka adalah kelompok Islamis yang totaliter dalam sikapnya. Mengam Bassam Tibi (2016:152) menempatkan organisasi NU sebagai organisasi Islami, tetapi berbeda dengan kondisi beberapa kiai NU di Pamekasan. Sejauh amatan penulis, jika ditipologikan, para *loro* yang tergabung dalam FKM adalah kelompok NU konservatif. Sebagaimana pengakuan Imadul Haq Fadholi bin KH Fudholi bin Moh Ruham (Sekjend FKM Madura) yang menyatakan:

“Sikap-sikap tokoh NU nasional seperti KH A. Mustofa Bisri, Prof. Dr. KH. Said Aqil Siradj, Habib Lutfi bin Yahya, dan lain-lain dianggap cukup moderat dan toleran. Ini sangat tidak disukai kawan-kawan NU di Pamekasan. Mereka lebih

menyukai gaya ke-NU-an KH Idrus Romli (Jember), KH Najih Maimoen (Rembang), KH Lutfi Bashori (Malang). Ketiganya sangat disukai oleh kiai sepuh dan pemuda-pemuda NU di sini.

Diakui atau tidak, masyarakat NU di Pamekasan berbeda dengan masyarakat NU di wilayah lain. Beberapa sumber menyebutkan secara organisasi NU di Pamekasan tidak selalu patuh kepada setiap sikap dan pemikiran dari NU di pusat. Bagi masyarakat NU di Pamekasan, NU di pusat terlalu lentur dan moderat. Moderatisme ala NU pusat sangat tidak disukai oleh NU kultural di Pamekasan. Bahkan mereka terang-terangan tidak menyukai tokoh NU nasional, seperti yang tersebut di atas. Pemikiran mereka tidak populer bagi masyarakat NU di Pamekasan, terutama bagi warga NU yang tergabung dalam kelompok Forum Kiai Muda Madura (FKM).

Walaupun begitu skala NU moderat di Pamekasan sangatlah kecil. NU konservatif lebih mudah diterima oleh para kiai, *lora*, dan santri. Jika ditilik secara saksama NU konservatif di Pamekasan sangat mudah berbaur dengan model produk pemikiran kelompok kiai dari Sarekat Islam (SI) yang memang sangat puritanistik. Ini berarti para kiai dan *lora* yang tersebut belakangan sangat mudah menerima ideologi Islamisme. Ideologi Islamis mengesensikan Islam dan bertentangan dengan ide-ide pluralisme global dan perdamaian demokratis. Visinya bagi dunia mencakup:

No	Isu	Arah Pemikiran	Potensi Islam di Pamekasan
1	Hukum	Konsep syariah, seperti yang diciptakan kembali oleh Islamisme, memproyeksikan makna baru dalam	Sudah terwujud dalam Perda Gerbang Salam ditunjang dengan gerakan Islamisme yang

		<p>hukum Islam. Syariah Islamis melampaui baik makna al-Qur'ân atas moralitas dan konsep tradisional hukum Islam (perceraian, warisan, dan sebagainya). Syariatisasi politik Islam terjadi ketika mengejar suatu tatanan negara ilahi. Syariah baru, tidak seperti syariah klasik yang terdesentralisasi, adalah hukum negara totaliter.</p>	<p>cukup banyak mendapatkan pengikut</p>
2	Politik	<p>Konsep <i>dîn wa dawlah</i> merupakan ajakan untuk menafsirkan Islam sebagai agama politik yang mengatur tatanan negara yang diilhami oleh Tuhan.</p>	<p>Ideologi Islamisme memberikan potensi persetujuan konsep negara Islam. Selain konsep dasar Pancasila tidak terimplementasi dalam kehidupan sehari-hari, benih-benih konservatisme menjadi awal penerimaan ide negara Islam</p>

3	Budaya	Asumsi bahwa semua Muslim membentuk satu umat monolitik; sama-sama memiliki satu budaya. Budaya diciptakan tersebut mendasari ideologi internasionalisme Islam.	Islamisasi budaya sudah cukup sukses menggiring masyarakat Muslim pada model umat (Muslim) yang monolitik. Tidak mutlak, karena masih dijamin oleh penerimaan akan akulturasi budaya lokal dengan Islam.
4	Militer	Reinterpretasi jihad yang melegitimasi perang tanpa aturan. Kekerasan dalam ideologi ini bukan hanya teror melainkan jenis baru peperangan yang tidak biasa.	Kelompok Islamis belum sampai terlalu leluasa menginfiltrasi militer. Beberapa kementerian sudah berhasil disusupi ideologi Islamisme. Pun dengan pejabat daerah yang turut menyukseskan aspirasi para kiai saat men- <i>design</i> Gerbang Salam.

Islamisme di Pamekasan berasal dari politisasi agama. Jika agama yang dipolitisasi hanya indikasi dari perbedaan budaya, maka kita bisa membuat ruang untuk itu dengan mengatasnamakan keanekaragaman. Tetapi, Islamisme di

Pamekasan—sebagai varian Islam atas fenomena global fundamentalisme agama—secara unik terfokus dan mengancam pada tatanan nasional (luar Madura), nasionalisasi Islam. Kalangan Islamis di Pamekasan berupaya memobilisir massa atas dasar agama dalam rangka menegakkan bukan hanya negara Islam, tetapi untuk memperbarui Indonesia. Singkatnya, Islamisme di Pamekasan adalah sebuah visi atas tatanan nasional yang berdasarkan agama yang dipolitisasi. Islamisme di Pamekasan bukanlah alternatif bagi masyarakat sipil karena Islamisme model tersebut tidak menerima nilai-nilai inti yang—dalam masyarakat sipil—harus dimiliki oleh semua. Barangkali para kiai yang masuk dalam kategori Islamis akan selalu menolak berbagi kekuasaan, dan oleh karena itu model Islam moderat akan selalu terasa asing bagi mereka.

Mengingat bahwa Islamisme adalah otoritarianisme dan totalitarianisme baru, umat Islam tidak bisa membiarkan kalangan Islamis secara liar berbicara atas nama peradaban Islam. Hanya kalangan Muslim non-Islamis yang dapat memecahkan krisis peradaban Islam yang sedang berlangsung, tetapi mereka harus menghindari solusi yang hanya memperdalam krisis tersebut. Perlu ada keterlibatan ormas-ormas Islamis dengan pemerintah untuk mengedukasi kelompok santri Islamis, atau bahkan mengedukasi para kiai Islamis agar bisa terbuka menerima segala perbedaan yang menjadi Sunnatullah. Kita bisa berharap bahwa fase edukasi nanti akan memberi jalan bagi reformasi agama dan perubahan budaya yang mengarah ke demokrasi sejati. Dapat dikatakan bahwa potret Islamisme di Pamekasan merupakan tanggapan terhadap krisis di Madura, hanya saja ideologi ini tidak akan menyelesaikan krisis ini karena Indonesia sudah menahbiskan diri sebagai negara yang merangkul semua perbedaan. Dalam membela nilai-nilai universal pencerahan budaya terhadap kontra-

pencerahan model Islamisme di Pamekasan, kita harus melihat humanisme yang selalu menjadi bagian dari warisan Islam.

Referensi

A. Buku

- Dhofier, Zamakhsari. *Tradisi Pesantren: Studi tentang Pandangan Hidup Kyai* (Jakarta: LP3ES, 1982), 32.
- Hanafî, Hâsan. *Muqaddimah fi 'Ilm al-Istighrâb* (Kairo: al-Dâr al-Fanniyah li al-Nashr wa al-Tawzî', 1991).
- James C. Scott, "Patron-client Politics and Political Change in Southeast Asia", *American Political Science Review*, Vol. 66, No. 1, 1970.
- Madjid, Nurcholish. *Bilik-bilik Pesantren: Sebuah Potret Perjalanan* (Jakarta: Paramadina, 1997), 24.
- Tibi, Bassam. *Islamism and Islam*, terj. Alfathri Adlin. Bandung: Mizan, 2016.

B. Jurnal

- Abdurrahman. "Fenomena Kiai dalam Dinamika Politik: Antara Gerakan Moral dan Politik", *KARSA: Jurnal Sosial dan Budaya Keislaman*, edisi XV (2009), 27.
- Hariyanto, Erie. "Gerbang Salam: Telaah atas Pelaksanaanya di Kabupaten Pamekasan", *KARSA: Journal of Social and Islamic Culture*, Vol. 17, No. 1 (April 2009).
- Sholichin, Mohammad Muchlis. "Perilaku Politik Kiai di Pamekasan", *KARSA: Jurnal Sosial dan Budaya Keislaman*, edisi XV (2009), 49.
- Zamroni, M. Imam. "Agama Etnis dan Politik dalam Panggung Kekuasaan: Sebuah Dinamika Politik Tauke dan Kiai di Madura", *Jurnal eI-Harakah*, Vol. 10, No. 1 (Januari-April 2008), 26.

C. Wawancara

IC MUST 2017

Muslim Society and Globalization

Fadholi, Imadul Haq (Sekjend FKM Madura). *Wawancara*. Pamekasan 27 Maret 2017.

----- *Wawancara*. Pamekasan 21 Februari 2017.

Lailurrahman, KH (Ketua Umum HP3M dan Pimpinan PP Ummul Qura al-Suyuti). *Wawancara*. Pamekasan 22 Februari 2017.

Taufik, Daeng Ali (Ketua Pimpinan Daerah Muhammadiyah (PDM) Pamekasan). *Wawancara*. Pamekasan 23 Februari 2017.

D. Internet

<http://www.nugarislurus.com/2016/08/live-seminar-bersama-3-ulama-singa-aswaja-garis-lurus.html>

